所有惡說惡解有縛無脫不應思惟
顚倒法中不能解了而故思惟於諸
所有善說善解有脫無縛應可思惟
無顚倒法所謂契經及應頌等乃至
廣說不能解了而不思惟如是亦名
非理作意由此作意不爲寂靜不爲
調伏不爲涅槃故名非理又復聽聞
不正法故依三言事增上緣力顯示
過去未來現在計我品類即由如是
增上力故於三世境起不如理作意
思惟謂於過去分別計我或有或無
未來現在當知亦尒彼旣如是不如
正理作意思惟或緣所取事或緣能
取事此不如理作意思惟或即諸行
分別有我或離諸行分別有我彼於
所計得決定時若緣所取事分別爲
我或成常見由此見故作是思惟我
有其我於現法中是實是常或成斷
見由此見故作是思惟我無其我於
現法中是實是常若緣能取事計着
我見分別爲我作是思惟我今以我
觀察於我或謂我我先有今無作是
思惟我今以我觀察無我或復即緣

能取之事計無我見於現法中以其
無我分別為我作是思惟我今以其
無我隨觀音聲有我如是且說所取
能取差別五相不如正理作意思惟
五種見處謂即三世所有諸行分別
有我又復由於不如正理比度作意
離於諸行分別有我彼謂如是所計
實我或自能作感後有業名能作者
或他令作名等作者或自能起現法
士用名能起者或他令起名等起者
或自已作後有業故或他令作後有
業故感果異熟名能生者或自能起
現士用故或他等起現士用故得士
用果名等生者或由自見或由他見
隨起言說如是或由自聞覺知或由
他聞覺知隨起言說名能說者或於
妻子及奴婢等所有家屬隨其所應
施設教勑令住其處如是亦復名能
說者或復當來業果已生名能受者
或於現法諸士夫果已現等生名等
受者或於過去彼彼生中造作種種
善不善業今於現法領受種種彼果
異熟名領受者或有乃至壽量減盡

而便失壞能捨此蘊能續餘蘊若異
此者既無有我云何得成如上所說
諸所作事是名第六不如正理作意
思惟所攝見處如是諸見且說皆以
薩迦耶見為其自性能生其餘薩迦
耶見以為根本所有見趣故名見處
由能障礙能取真實微妙慧故名見
稠林損善法故名見曠野勞役他故
行歷詰責他論免脫已論而動搖故
名見猒背欲求有求所行歷故名見
名見動搖能善結構後有苦故名為
見結習行如是諸邪行者於現法中
未現前漏令起現前既現前已令依
下品起其中品令依中品起其上品
由此為因生起當來老病死等一切
苦法如是當知由於如理及不如理
不實知故造作苦諦集諦雜染與此
相違聽聞正法起正勝解於其如理
無不如理顛倒妄想於其如理如實
了知是其如理廣說乃至於應思惟
無顛倒法能正思惟由此因緣於三
世行并其所取及以能取如實隨觀
無我我所當於聖諦入現觀時於見

所斷所有諸漏皆得解脫得此事已
於上修道所斷諸漏為令無餘永斷
滅故精勤修習四種因緣何等為四
一善護身故二善守根故三善住念
故四如先所得出世間道以達世間
出沒妙慧多修習故善護身者謂
安住遠離遠離惡象乃至廣說如聲聞地
由遠離故於盡諸漏無有障碍善守
根者謂正安住於諸可愛現前境界
非理淨相能正遠離如理思惟彼不
淨相善住念者謂住四處一者安住
思擇受用衣服等處二者安住能正
除遣處靜現行惡尋思處三者安住
能正忍受發勤精進所生疲倦躰惡
不正淋漏等苦他麤惡言所生諸苦
界不平等所生苦處四者安住於所
修道依不放逸無雜住處由正安住
如是四處名善住念彼由如是善護
身故善守根故善住念故如先所得
出世間道善修習故於修所斷所有
諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟
復次若有說言此四聖諦唯是境界
或有其我或有有情緣此聖諦修

瑜伽師地論第五十五卷 第五張 [illegible]

諸善法應告彼言勿作是說所以者
何諸有無量世出世間善法生起一
切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二
種一能知智二所知境其能知智亦
所知境是故諸智俱行善法無不攝
在四聖諦中彼復修習循身念故觀
品止品所有善法始修業地已作辦
地揔得生起云何名為修循身念謂
若有住始修業地如理攀緣若內若
外諸大種色為境正念或復由他愛
與非愛增語有對觸現行時如理攀
緣觸受想行及與諸識為境正念或
若有住已作辦地如理攀緣諸所造
色為境正念或復如理攀緣作意及
彼所生受想行識為境正念如是一
切略攝名為修循身念當知此念或
緣色身或緣名身云何名觀云何生
起觀品善法謂於內外諸大種色及
所餘蘊正決擇慧說名為觀若有從
初無倒修習分析聚想於外大種由
觀劫盡修無常想於內大種所合成
身由觀唯食漸漸不淨修不淨想由
觀從愛所生長性及於後際老死法

性修無常想及與苦想若於此身一
切愚夫不能如實了知體是無常苦
故或執為我或執我所即於此身具
足多聞諸聖弟子如實知故無有所
執是即能修苦無我想此無我想由
於其身唯有界想有此想故若復由
他愛與非愛增語有對諸觸現行言
非愛者即是手足杖塊等觸彼則於
此及此為緣所有受等無色諸行正
觀無常離愛離恚唯觀有界心緣此
身正安住故如是亦名遠離愚癡如
是所有分析界想於外大種修無常
想於內大種修不淨想若無常想無
常苦想苦無我想於所生起受等諸
法依大種身修無常想離貪瞋癡如
是觀品無量善法始修業地由正修
習循身念故皆得生起云何名止云
何生起止品善法謂由修習循身念
故以觀為依如理修止又言止者謂
於其內正安住心止品善法者謂得
如是正思擇力攀緣鋸喻沙門教授
於怨家所正修忍辱又即緣彼無倒
修慈既由忍慈所攝受故戒得清淨

觀戒淨故作是思惟我今已於大師
聖教微有所作由是因緣無所憂悔
無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三
摩地彼於尒時由靜定心乃至獲得
第四靜慮此三摩地行拘執故未能
雙運無功用轉未善清淨為欲令其
善清淨故修如前說四支所攝不放
逸行發勤精進無有怯弱乃至廣說
彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復
為其靜定愛味漂轉其心不能於定
正捨而住於滅涅槃不觀寂靜彼乃
依佛或法或僧深生猒恥作是念言
我依如來大師佛寶法毗柰耶善說
法寶無倒修習善行僧寶為無所得
非有所得是其惡得非為善得於薩
迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜
彼由內心善調柔故纔生猒恥便能
安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃
能觀寂靜生起如是止品善法所謂
忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至
得三摩地四支所攝不放逸行引沙
門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德
彼於尒時由二因緣多有所作一由

其妙慧於大師教為盡諸漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增上捨故齊此名為始修業地究竟成滿從是已後於所修習不生喜足為欲趣入已作辨地修循身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去来今諸根境界能起猒患乃至解脫能如實知我已解脫如是名為已作辨地修循身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起猒患離欲解脫解脫智見齊是名為於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此作雖作非畢竟作如諸異生以世間道而得解脫此中若先始修業地有漏善法若後所有已作辨地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝

復次由四因緣應正了知集諦所攝
百八愛行一由內外差別故二由所
依差別故三由自性差別故四由時
分差別故云何名為內外差別謂由
內外六處為依起諸愛行云何名為
所依差別謂愛依止五種我慢何等
名為五種我慢謂於我見未永斷故
得有如是我慢現行於其六處計我
起慢乃至未為衰老所損諸行相似
相續而轉作是思惟是我如昔彼若
復為衰老所損或於一時成就好色
或於一時成就惡色或於一時成就
大力安樂無病或於一時乃至無病
彼若成就好色大力安樂無病時作是
思惟我今美妙若違於此作是思惟
我非美妙若為衰老所損敗時作是
思惟我今變異云何名為自性差別
謂此五種我慢為依發起有愛及無
有愛又彼有愛軟中上品差別而轉
於其無有由審思擇方能起愛非由
意樂任運而住是故於中無有二品
差別建立當知此中軟有愛者謂於
當來願我當有即於六處願我當有

即如是類願我當有於同類生有希
求故異如是類願我當有於異類生
有希求故若先自體是可愛者願彼
相應故造善業作是思惟願我當有
如是種類如今所有若先自體不可
愛者願彼離隔故造善業作是思惟
願我當有如是種類異今所有中有
愛者謂於無有不生希欲為治彼故
願我得有即於六處願我得有如前
所說即如是類願我得有異如是類
願我得有如是一切應知皆名中品
有愛上有愛者謂即如是行相差別
作是念言願我定有摠剎思求四種
相愛應知說名上品有愛此五種愛
自性差別由有所依內處別故說十
八種愛行差別於其外處當知亦尒
此差別者謂如於彼內六處中計我
起慢如是於色計為我所而起於慢
謂於此色我自在轉如是乃至於諸
法中計為我所而起於慢謂於此法
我自在轉餘隨所應如前應知如是
十八并前愛行合說摠有三十六種
愛行差別云何名為時分差別謂即

如是三十六行各有過去未来現在
三世差別如是名為由四因緣有差
別故愛行合有一百八種又於此中
無差別相凡諸所有染汙希求皆名
為愛又即此愛集諦攝故說名為因
津潤性故順生死流而漂轉故名為
流潤於諸境界執著性故名為著境能
與生已依五取蘊如癰病等所有衆
苦為因緣故說名癰根難制伏故說
名流溢微細現行魔所縛故說名纖
緲上至有頂高標出故說名條幹令
無節故說名枯竭又即如是所說相
愛纏衆生故說名為礙由隨眠故說
名為覆即由如是纏及隨眠成上品
故說名上首成其中品及軟品故說
名發起若欲界愛於所知境令迷惑
故說為冥闇若色界愛於所知境令
迷惑故說為昏昧若無色愛於所知
境令迷惑故說為瞖瞙如有三人第
一盲瞽第二閉目第三瞖瞙微覆其
眼此中第一全無所見第二少分似
有所見第三雖見眼不淨故不觀真
色如是三愛隨其次第冥闇昏昧及

與瞖瞙當知亦尒
復次由五種相轉法輪者當知名為
善轉法輪一者世尊為菩薩時為得
所得所緣境界二者為得所得方便
三者證得自所應得四者得已樹他
相續令於自證深生信解五者令他
於他所證深生信解當知此中所緣
境者謂四聖諦此四聖諦安立體相
如前應知若略若廣如聲聞地得方
便者謂即於此四聖諦中三周正轉
十二相智最初轉者謂昔菩薩入現
觀時如實了知是苦聖諦廣說乃至
是道聖諦於中所有現量聖智能斷
見道所斷煩惱尒時說名生聖慧眼
即此由依去來今世有差別故如其
次第名智明覺第二轉者謂是有學
以其妙慧如實通達我當於後猶有
所作應當遍知未知苦諦應當永斷
未斷集諦應當作證未證滅諦應當
修習未修道諦如是亦有四種行相
如前應知第三轉者謂是無學已得
盡智無生智故言所應作我皆已作
如是亦有四種行相如前應知此差

瑜伽師地論第九十五卷　第十三張　善

別者謂前二轉四種行相是其有學
眞聖慧眼最後一轉是其無學眞聖
慧眼得所得者謂得無上正等菩提
樹他相續令於自證生信解者謂如
長老阿若憍陳從世尊所聞正法已
最初悟解四聖諦法又答問言我已
解法從此已後如前所說究竟行相
五皆證得阿羅漢果生解脫愛最後
令他於他所證生信解者謂如長老
阿若憍陳起世間心我已解法如來
知已起世間心阿若憍陳已解我法
地神知已舉聲傳告經於刹那瞬息
須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊
轉所解法置法阿若憍陳身中此復
隨轉置餘身中彼復隨轉置餘身中
以是展轉隨轉義故說名爲輪正見
等法所成性故說名法輪如來應供
是梵增語彼所轉故亦名梵輪
復次於四聖諦未入現觀能入現觀
當知略有四種瑜伽謂爲證得所未
得法淨信增上發生厚欲厚欲增上
精進熾然熾然精進有善方便言等
信者謂正信解所言欲者謂欲所得
婆沙論卷[illegible] 第十四張

精進如前略有五種有勢有勤有勇
堅猛不捨其軛善方便者謂為修習
不放逸故無忘失相說名為念於諸
放逸所有過患了別智相說名正知
此二所攝名不放逸於諸染汚法防守
心故常能修習諸善法故
復次苦諦如諸疾病集諦如起病因
滅諦如病生已而得除愈道諦如病
除已令後不生諸有病者諸良醫所
但應尋求尒所正法諸有良醫亦但
應授尒所正法是故更無第五聖諦
諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但
宣說尒所正法
復次背聖諦智不成現觀諸有沙門
若婆羅門當知略有十相過患謂有
勝義諸沙門等意不許彼為沙門等
言亦不數為沙門等於諸後有生等
衆苦皆未解脫於諸惡趣亦未解脫
堪能棄捨正所學處不堪能證諸出
世間過人勝法所謂聖道道果涅槃
向善趣故堪能尋詣除學無學餘外
福田於趣苦苦更不還果無所堪能
於現法中究竟悟解解脫一切有餘

依苦無所堪能與此相違當知即是
不背諦智成就現觀所有沙門若婆
羅門十相功德
復次趣向諦智樂正覺者應當了知
依四聖諦增上緣力得所依處得方
便應知是處於善說法毗柰耶中淨
信出家名得依處若四沙門果所攝
受聲聞菩提若諸獨覺所有菩提若
諸如来無上菩提如是三種當知名
得如前所說三周正轉隨其次第智
見現觀名得方便應知於入諦現觀
時如實了知是苦聖諦乃至廣說是
道聖諦說名智位從此已後於諸諦
中復有所作應當遍知廣說乃至應
當修習由此觀故說名見位於無學
地如實解了我已遍知我已永斷我
已作證我已修習名現觀位復有差
別謂諸無學盡無生智所攝一切極
解脫智說名智位即此無學極解脫
智所引正見說名見位從預流果乃
至究竟當知所有一切學慧名現觀位
復次應知諦智略有六種作業及相
謂此諦智是能永滅衆苦前行如日

瑜伽師地論第九十五卷　第十六張　苦

將出先現明相正盡苦者謂初見諦
所斷衆苦作苦邊者謂阿羅漢所斷
衆苦又此諦智是能對治大無明闇
如日光明能破世間所有大闇又如
有一已證諦智永斷三結從此無間
由失念故暫為欲貪瞋恚所染彼於
尒時依不放逸入初靜慮由觸諦智
得不還果如是漸次雖入非想非非
想定而與外凡有其差別由已證得
不退法故如是諦智有廣大用有廣
大果此中所有過去諸行說名已生
現在諸行說名正生未來諸行說名
當生如是一切惣名集法即此一切
由無常滅或有已滅或有向滅或有
當滅惣名滅法又於諦智已證得者
如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾
動一切異論不能移轉所有悟解不
假他緣不觀他面彼將何說我當聽
受不觀他口適出語已尋我聽聞思
惟籌量審諦觀察諸他沙門婆羅門
者當知即是諸外道輩又即一切四
聖諦智漸次集成名諦現觀非隨關
一此諦現觀猶如餚饍諸聖弟子無

上意令皆依此活如受欲者食用餚
饍苦等諦智闕餘三智如睒弥葉當
知餘似娑羅枝葉四聖諦智漸次集
成一切圓滿又諸諦智與喜樂俱覺
真義故能令身心極輕安故名諦現
觀生那落迦中略有二苦一燒然苦
二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無
量生猛利大苦由聖諦智皆能超越
如是諦智假使因其燒然治罰猛利
大苦於現法中一身滅壞而可得者
應生踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應
歡喜況乃唯一
復次若有為修聖諦現觀當知略有
四種障导何等為四一者不信二者
上慢三者待時四者放逸言不信者
復有三種一於諦現觀不生信解二
於僧善行不生信解三於佛菩提不
生信解為欲斷除初不信故世尊自
引現量所證聖諦現觀告諸弟子言
我已於四聖諦理得現觀故證覺無
上正等菩提為欲斷除第二不信故
復說言我昔與汝輩長世久流轉由
未正思惟覺悟於真諦我今與汝等

瑜伽師地論弟九十五卷　弟十八張　吉

由正見通達以通達為因盡生死流
轉彼因緣盡故自今無後有唯餘最
後身任持令不滅第二不信於佛菩
提如是相轉謂若沙門喬答摩種是
一切智何故有問一類能記一類不
記為欲斷除如是不信故復說言我
所覺法無量無邊譬如大地諸草木
葉為他說者少不足言譬如手中升
攝波葉多分能引無義利故少分能
引有義利故當知此中非不知故而
不記別但由能引無義利故而不記
別言上暘者謂即於彼諦現觀中起
增上暘為欲斷除如是上暘故復說
言如人在遠以箭射箭筈筈相連
為希有或復一毛析為百分以毛鑽
毛端端不落以極細故是事復難通
達聖諦轉難於彼所以者何由即以
其能取作意還即遍達能取作意
如是方有能緣所緣平等平等無漏
智生通達諦理是故此事最細最難
箭射箭筈毛鑽毛端則不如是言待
時者謂於所作推待後時為欲斷滅
如是待時故世尊說無暇人身是為

難得復引音喻以況其事云何放逸
謂略而言若邪思惟若邪尋思若邪
戲論是名放逸當知若於不應思處
而強思惟名邪思惟謂或思惟我於
過去世為曾有耶乃至廣說於未来
世於內猶豫我為是誰誰當是我今
此有情從何而来於是沒已當往何
所或思世間謂世間常乃至廣說如
是或謂世間有邊乃至廣說或思有
情謂命即身乃至廣說或思有情業
果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣
說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或
思諸佛諸佛境界如来滅後若有若
無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於
是一切二因緣故不應思惟一非思
惟所緣境故二由其事無所有故若
有思求非思境事或有思求無所有
事如是一切皆無所得唯有令心轉
增迷亂若於此中不如正理強思惟
者雖有一類由宿因力或起猒離或
起猒離相應作意緣實境界於其中
間暫尒現行而復於彼見為過患生
不實想如是思惟世間等法能引無

瑜伽師地論第九十五卷　第十張　学

梵

義邪尋思者當知即是欲等尋思邪
戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐
戲論諍競戲論於他分別勝劣戲論
分別工巧養命戲論耽著世間財食
戲論如是一切摠名放逸為欲斷除
此放逸故如來親自為教誨者為遊
受化補特伽羅問已能斷諸疑建
世尊弟子為斷如是聖諦現觀四種
障導由三行相任持聖諦何等為三
一由聞慧任持其文二由思慧任持
其義三由修慧任持其證此中聞慧
如其所聞能正任持是故聖諦之言
廣說文由思慧任持其義謂諸聖者
知其是諦故名聖諦當知此中由二
緣故得名為諦一法性故由真實義
說名為諦二勝解故由即於此真實
義中起諦勝解說名為諦一切愚夫
但由法性得名為諦非勝解故若諸
聖者俱由二種得名為諦故偏說此
名為聖諦又由修慧於諸諦中獲得
內證現量諦智亦得證淨由是因緣
於諸諦實達離疑戒諦智證淨平等
相依若處有一必有第二
瑜伽師地論卷第二 第十五張

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智
而未相應於諸聖諦未成現觀當知
略有四種過患何等為四謂於能往
下分惡趣生本行中深起愛樂造作
增長彼相應業由此顛墜生惡趣坑
又於欲纏人天兩趣眾多煩惱常所
燒煮生本行中深起愛樂造作增長
彼相應業由此因緣既生彼已大生
熱惱常所燒然又於此上色無色纏
所有相應如前所說無明昏闇及諸
瞖瞙生本行中廣說乃至墮於生闇
又由退失受用境界涅槃道故於其
中間如生三種世界中間墮在三種
妄見黑闇一者常見二者斷見三者
現法涅槃見由是因緣墜墮三界生
黑闇處攝受如是自妄見故邪無明
闇所覆障故不如實觀如前五支所
攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦
復次或有一類於諸聖諦不得善巧
造作增長黑黑異熟業已能感那落
迦傍生鬼趣由此業故譬如擲杖根
墮那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界
如是一類造作增長黑白黑白異熟

瑜伽師地論第九卷 第十三張

業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣
不清淨處或墮善趣少清淨處如是
一類造作增長白白異熟業已由此
業故生在五趣生死諸業所隨逐處
壽盡業盡即還從彼色無色界沒已
退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住
若有為他說世間道乃至雖能上昇
有頂當知此說非第一義令上昇教
何以故如是上昇非畢竟故若諸如
來所說聖諦相應言教當知此教是
第一義令上昇教何以故如是上昇
是畢竟故又若由得諸世俗智乃至
有頂名聰慧者非第一義說名聰慧
如前說故若由諦智名聰慧者是第
一義名為聰慧如前說故
復次於其四種聖諦智中初聖諦智
能入聖諦漸次現觀譬如本足第二
諦智譬如牆壁第三諦智如下層級
第四諦智如上寶臺又即如是四聖
諦智如四階陛能令上昇大智慧殿
又即如是四聖諦智如四桄梯能令
陞上解脫寂滅當知此中有三種愛
譬如三㯳諸惡魔羅執持撓攪生死

大海令彼受生諸有情類隨而迴轉
如是三種魔羅受捨不能令彼三種
有情隨而迴轉一者劬鉢即是預流
二者憂中即餘有學三者逆流道行
圓滿隨其所欲皆能造作已見聖諦
補特伽羅未斷所有愚所作若愚所
成若由是因緣諸苦少在多分已斷
謂諸有學及阿羅漢如愚所作所成
衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等
所生衆苦當知一切皆少分在多分
已斷譬如餘石及大雪山如是諸愚
所作所成所有衆苦若餘若斷當知
亦尒如大池若其水盈滿於中若刋
二滴三滴依大池若水尚甚多如是
無色愛所生苦若餘若斷當知亦尒
如大彼湖餘如前說如是色界愛所
生苦若餘若斷當知亦尒又如大海
餘如前說如是欲界愛所生苦若餘
若斷當知亦尒又大雪山若諸金山
若蘇迷盧及大地喻又有六種礫石
之喻又泥團喻餘如前說如是身業
語業意業貪瞋癡等所生衆苦若餘
若斷當知亦尒如是多苦已逐離故

少苦在故當知聖諦如實現觀有大
義利謂諸有學最極七生人天苦在
諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有
現法所依苦在餘一切苦皆已越度
復次若住是身入諦現觀當知此身
最為難得又聖明眼見諦有學轉甚
難得又聞思修所成妙慧亦為難得
由此慧故於善說法毗柰耶中如其
次第解了勝了及以決了於解了時
能審分別於勝了時能生勝解於決
了時於法入證又諦現觀所有資粮
善有漏法亦為難得謂於父母識恩
養等諸善善道有眼圓滿亦為難得
又有世間初正見等乃至解脫智為
後邊十種正法亦為難得如是諸法
即是有學即是無學當知此中善知
恩養所有士夫補特伽羅如實了知
一切父母皆應孝養如是知已於其
父母勤修孝養是名善識父母恩養
又樂已利所有士夫補特伽羅於他
有德一切沙門及婆羅門如實了知
是福田已如其所應勤修供養是名
善知所有沙門若婆羅門又無貪瞋

瑜伽師地論第六十五卷 第二十五張 暑

貝

所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴
婢等一切親屬如實了知彼既以我
為室為歸我若有樂彼亦隨樂我若
有苦彼亦隨苦如是知已於時時間
正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥
攝受於彼義利自然勇勵而為施造
非於一切求彼憶念稟性忠平好等
分布亦不淫佚損費財寶不於非處
生耽染耶亦不非處而興憤發於諸
耆長及尊重處正善隨轉如是名為
善御家長善能造作自他義利諸所
施為皆以正法不以非法於現法中
他作惡行深見過失謂或煞或縛或
罰或退或被譏毀正思擇已終不現
行如是名為於此世罪深見怖畏又
正觀見造惡行已於其後世感惡趣
苦及感所餘匱乏等苦正思擇已終
不現行如是名為於他世罪深見怖
畏又時時間能正受學施福業事造
作種種差別福行所謂看病事佛法
僧躬為執當如是等類名作福行於
一日夜乃至盡壽所有尸羅能正受
學如是總名惠施作福受齋學戒十

瑜伽師地論第二十五卷 第二十六張 若

業道者謂二三等差別宣說乃至為
令由聞思慧於彼相應所有作意正
多修習又諸有情生惡趣已難可解
脫生善趣已速疾尋難當知是名有
暇圓滿其為難得又見諦故無有差
別正見生起於過去世名已生起於
現在世名今生起於未來世名當生
起如前所說若習若修若多修習其
義應知若世間正見應隨防護若有
學正見并其斷果應隨觸證若無學
正見并自離繫果應隨作證如說正
見如是乃至解脫智應知亦爾

瑜伽師地論卷第九十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

瑜伽師[illegible]